



التراث الحديثي عند السنة و الشيعة: محاولة الاعتراف متبادل

پدیدآورده (ها) : نكونام، جعفر

میان رشته ای :: نصوص معاصرة :: ربيع 1428 - العدد 10

از 113 تا 127

آدرس ثابت : <http://www.noormags.ir/view/fa/articlepage/533216>

دانلود شده توسط : رسول جعفریان

تاریخ دانلود : 09/06/1396

مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی (نور) جهت ارائه مجلات عرضه شده در پایگاه، مجوز لازم را از صاحبان مجلات، دریافت نموده است، بر این اساس همه حقوق مادی برآمده از ورود اطلاعات مقالات، مجلات و تألیفات موجود در پایگاه، متعلق به "مرکز نور" می باشد. بنابر این، هرگونه نشر و عرضه مقالات در قالب نوشتار و تصویر به صورت کاغذی و مانند آن، یا به صورت دیجیتالی که حاصل و بر گرفته از این پایگاه باشد، نیازمند کسب مجوز لازم، از صاحبان مجلات و مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی (نور) می باشد و تخلف از آن موجب پیگرد قانونی است. به منظور کسب اطلاعات بیشتر به صفحه [قوانین و مقررات](#) استفاده از پایگاه مجلات تخصصی نور مراجعه فرمائید.



پایگاه مجلات تخصصی نور

www.noormags.ir

التراث الحديثي عند السنة والشيعة

محاولة لاعتراف متبادل

د. جعفر نكو نام (*)

الوحدة الإسلامية بين الأصالة والشكلانية —

بدايةً، لا بد أن نذكر أمراً في غاية الأهمية، وهو أن هناك نوعين من الوحدة يمكن تصوّرهما بين السنة والشيعة: أحدهما وحدة صورية ظاهرية، والآخر وحدة واقعية متأصلة؛ والمراد من الوحدة الصورية الظاهرية الاكتفاء ببعض المشتركات بين الفريقين وتوظيفها في مواجهة العدو المشترك والإقبال على وحدة تكتيكية دون تصحيح العقائد والنصوص وتنقيحها، وهذه الوحدة وإن كانت لازمة وضرورية لكنّها غير كافية؛ لأنها ليست قائمة على ثوابت؛ إذ سرعان ما تتداعى أركانها وتتهار عند هبوب أدنى شبهة، وعلى فرض ضمّودها أمام الأعداء بغية إجهاض مخططاتهم، إلا أنها لا تلبث أن تتصدّع، ومن ثم تطل الفرقة برأسها من جديد؛ لأنّ كلا الفريقين يؤمن بنصوص تلغي الآخر وتتهمه بالكفر والشرك والبدعة، فكيف يتيسّر - في ضوء ذلك - مدّ جسور الوحدة والتآخي بينهما بصدق وإخلاص وإصرار على الثوابت؟ أو كيف نتوقع ظهور وحدة أصيلة وراسخة ما دامت روايات الآخر تلغى من رأس باعتبارها غير قابلة للاحتجاج؟

إن المراد من الوحدة الواقعية المتأصلة هو معالجة أسباب الفرقة والتشرذم من خلال تنقيح وتصحيح النصوص والعقائد التي تثير النزعات الطائفية بين الفريقين، وهي العقائد والنصوص التي تطرح عادة من قبل المتطرفين الذين طعن بهم السلف الصالح وأبطل رواياتهم، لكن - ومع الأسف - تزايد الإقبال عليها في العقود

(*) باحث وأستاذ مشارك في علوم القرآن بجامعة قم.

الأخيرة، وهؤلاء المتطرفون هم الغلاة من الشيعة والنواصب من أهل السنة، ويبدو أن كلا الصنفين قد كرّسا الفرقة عبر جعل الروايات وتحريفها، وطالما لم تطرح هذه الروايات من كتب الفريقين المشهورة فمن الصعوبة بمكان نيل الوحدة المنشودة. إن ما تناوله هذا المقال يصبّ في هذا الاتجاه، فقد أمارت اللثام عن حقيقة، وهي أن من طالع تاريخ الحديث ومحدثي الفريقين يجد أن السلف الصالح كان يرجع إلى رواة الفريقين دون أن يأخذ بنظر الاعتبار مذهب الراوي سبباً للجرح والتكفير، بيد أنهم عدلوا عن هذه السيرة بعد مرور قرنين أو ثلاثة، وتكرّروا لرواة الفريق الآخر ورواياته حتى آل الأمر إلى جرح من لا يتفق معهم في المذهب من الرواة، والصاق تهمة الكفر والشرك والبدعة به، وبذلك حطّوا من شأن روايات الفريق الآخر، وهذه الخلافات لم يكتب لها الظهور لولا أحاديث الغلاة والنواصب المجعولة والمحرفّة.

منهج السلف الصالح في التعامل مع تراث الآخر

والمراد من السلف الصالح للفريقين، المسلمون الذين لم يسلكوا سبيل الإفراط والتفريط تجاه أئمة أهل البيت عليهم السلام وأصحابهم، ولم يشكّكوا بهم بوصفهم رواة للأحاديث النبوية، في مقابل الغلاة الذين رفعوا شأن الأئمة إلى مستوى الألوهية والنبوة، والنواصب الذين أنزلوهم إلى حدّ الكفر والشرك وطعنوا بأخبارهم، وعدّوها من الضعاف. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلّي عند وصف هذه الفرق الثلاث: «يا عليّ! مثلك في أمّتي مثل المسيح عيسى بن مريم، افترق قومه ثلاث فرق، فرقة مؤمنون وهم الحواريون، وفرقة عادون وهم اليهود، وفرقة غلّوا فيه فخرجوا عن الإيمان، أما أمّتي ستفترق فيك ثلاث فرق: فرقة شيعتك وهم المؤمنون، وفرقة عدوك وهم الشاككون، وفرقة تغلّوا فيك وهم الجاحدون، وأنت في الجنة يا عليّ وشيعتك ومحبّ شيعتك، وعدوك والغالي في النار»^(١)، كما قال عليّ عليه السلام: «سيهلك في صنفان: محبّ مفرط يذهب به الحب إلى غير الحق، ومبغض مفرط يذهب به البغض إلى غير الحق، وخير الناس في حالاً النمط الأوسط، فالزموه والزموا الأعظم، فإن يد الله مع الجماعة، وإياكم والفرقة؛ فإن الشاذ من الناس للشيطان كما أنّ الشاذ من الغنم للذئب، ألا من دعا إلى هذا الشعار فاقتلوه ولو كان تحت عمامتي»^(٢).

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

١ - سيره السلف الصالح السنّي تجاه رواة الشيعة —

كان السلف الصالح من أهل السنة يأخذ بأحاديث رواة الشيعة فيما لو كانوا متزهين عن الكذب على الرغم من تشيعهم، ولم يكن يطعن بهم وبمروياتهم، بل كان يحتج ويعمل بها؛ فقد كتب الخطيب البغدادي عند تقرير هذه السيرة يقول: «والذي يعتمد عليه في تجويز الاحتجاج بأخبارهم ما اشتهر من قبول الصحابة أخبار الخوارج وشهاداتهم ومن جرى مجراهم من الفساق بالتأويل، ثم استمرار عمل التابعين والمخالفين بعدهم على ذلك لما رأوا من تحريمهم الصدق وتعظيمهم الكذب، وحفظهم أنفسهم عن المحظورات من الأفعال وإنكارهم على أهل الريب والطرائق المذمومة ورواياتهم الأحاديث التي تخالف آراءهم ويتعلق بها مخالفوهم في الاحتجاج، فاحتجوا برواية عمران بن حطان وهو من الخوارج، وعمرو بن دينار وكان ممن يذهب إلى القدر والتشيع، وكان عكرمة إياضياً، وابن أبي نجيح كان معتزلياً، وعبد الوارث بن سعيد وشبل بن عباد وسيف بن سليمان وهشام الدستوائي وسعيد بن أبي عروبة وسلام بن مسكين وكانوا قدرية، وعلقمة بن مرثد وعمرو بن مرة ومسعر بن كدام وكانوا مرجئة، وعبيد الله بن موسى وخالد بن مخلد وعبد الرزاق بن همام وكانوا يذهبون إلى التشيع، خلق كثير لا يتسع ذكرهم دون أهل العلم قديماً وحديثاً رواياتهم واحتجوا بأخبارهم، فصار ذلك كالإجماع منهم، وهو أكبر الحجج في هذا الباب وبه يقوى الظن في مقاربة الصواب»^(٣٧).

وقد ردّ السبكي الجرح الناشئ عن التعصب المذهبي قائلاً: «إن الجرح لا يقبل منه الجرح وإن فسره في حق من غلبت طاعته على معاصيه، ومادحوه على ذمّيه ومزكّوه على جارحيه، إذا كانت هناك قرينة يشهد العقل بأن مثله من تعصب مذهبي أو منافسة دنيوية، كما يكون بين النظراء وغير ذلك، وحينئذ فلا يلتفت لكلام الثوري وغيره في أبي حنيفة وابن أبي ذئب، وغيره في مالك، وابن معين في الشافعي، والنسائي في أحمد بن صالح ونحوه»^(٣٨).

وكما ورد في كلام السبكي، فإن الكثير من الجروح لم تُقم على قاعدة علمية سليمة، قال ابن حجر في هذا الصدد: «التحقيق أنه لا يردّ كل مكفر ببدعته؛ لأنّ كل طائفة تدّعي أنّ مخالفها مبتدعة، وقد تبالغ فتكفر مخالفها؛ فلو أخذ ذلك

على الإطلاق لاستلزم تكفير جميع الطوائف، فالمعتمد أن الذي ترد روايته من أنكر أمراً متواتراً من الشرع معلوماً من الدين بالضرورة، وكذا من اعتقد عكسه، فأما من لم يكن بهذه الصفة وانضم إلى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورعه وتقواه، فلا مانع من قبوله»^(٥).

وقال ابن دقيق العيد: «الذي تقرّر عندنا أنه لا يعتبر المذاهب في الرواية؛ إذ لا نكفر أحداً من أهل القبلة إلا بإنكار قطعي من الشريعة؛ فإذا اعتبرنا ذلك وانضم إليه الورع والتقوى فقد حصل معتمد الرواية»^(٦).

وقال السيوطي: «وحكي هذا أيضاً عن ابن أبي ليلى والثوري والقاضي أبي يوسف، وقيل: يحتج به إن لم يكن داعية إلى بدعته، ولا يحتج به إن كان داعية إليها؛ لأن تزيين بدعته قد تحمله على تحريف الروايات وتسويتها على ما يقتضيه مذهبه»^(٧).

وجنح الخطيب البغدادي إلى هذا الكلام قائلاً: «ذهبت طائفة من أهل العلم إلى قبول أخبار أهل الأهواء الذين لا يعرفون منهم استحلال الكذب والشهادة لمن وافقهم بما ليس عندهم فيه شهادة، وممن قال بهذا القول من الفقهاء أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي؛ فإنه قال: تقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطابية من الراضة؛ لأنهم يرون الشهادة بالزور لموافقهم»^(٨). وقد أورد أيضاً أن «حرملة بن يحيى قال: سمعت الشافعي يقول: لم أر أحداً من أهل الأهواء أشهد بالزور من الراضة»^(٩).

ومما يجدر ذكره أن الخطابية هم أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زينب مقلص الأسدي الكوفي (١٢٨هـ)، وهم من غلاة الشيعة، وقد كتب عنهم سعد بن عبد الله الأشعري، يقول: «أباحوا الشهادات بعضهم لبعض، وقالوا: من سأله أخوه في دينه أن يشهد له على مخالفه، فليصدق، وليشهد له بكل ما سأله وأن ذلك فرض واجب عليه، فإن لم يفعل فقد ترك أعظم فريضة من فرائض الله بعد المعرفة، ومن ترك فريضة فقد كفر وأشرك»^(١٠).

ونظير الخطابية في الشيعة، الكرامية في أهل السنة، حيث يقول السيوطي في شأنهم: «وجوزت الكرامية، وهم قوم من المبتدعة نسبوا إلى محمد بن كرام السجستاني المتكلم، الوضع في الترغيب والترهيب، دون ما يتعلّق به حكم من الثواب

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

والعقاب؛ ترغيباً للناس في الطاعة وترهيباً لهم عن المعصية، واستدلوا بما روي في بعض طرق الحديث: «من كذب علي متعمداً ليضلل به الناس» وحمل بعضهم حديث: «من كذب علي» أي قال: إنه شاعر أو مجنون، وقال بعضهم: إنما نكذب له لا عليه»^(١١). وعلى أية حال، فقد نبذ السلف الصالح للفريقين هاتين الفرقتين من صفوفهم ولم يحتجوا برواياتهما ولم يعملوا بها.

تأثير إعراض الفريقين عن روايات بعضهما في تعطيل السنة النبوية —

هذا، والإعراض عن روايات بعض الرواة بذريعة اتهامهم بالبدعة، إلى جانب افتقاره لأي أساس علمي ثابت، سوف يترك مضاعفات خطيرة أشار إليها العلماء، وهي تعطيل جملة من الآثار النبوية التي كان المسلمون في أشد حاجة إليها، ومع العزوف عنها سوف يشهد ذلك نشاطاً واسعاً، وهذا ليس مقبولاً بالطبع، ومن الشيق هنا أن ننقل كلمات بعض أعلام أهل السنة.

قال علي بن المديني: «قلت ليحيى بن سعيد القطان: إن عبد الرحمن بن مهدي قال: أنا أترك من أهل الحديث كل من كان رأساً في البدعة، فضحك يحيى بن سعيد، فقال: كيف يصنع بقتادة؟ كيف يصنع بعمر بن ذر الهمداني؟ كيف يصنع بابن أبي رواد؟ وعد يحيى قوماً أمسكت عن ذكرهم، ثم قال يحيى: إن ترك عبد الرحمن هذا الضرب ترك كثيراً»^(١٢)، وقال أيضاً: «لو تركت أهل البصرة لحال القدر، ولو تركت أهل الكوفة لذلك الرأي - يعني التشيع - خربت الكتب، يعني لذهب الحديث»^(١٣).

وقال الذهبي عن أبان بن تغلب: «كوفي، شيعي، جلد لكنه صدوق، فلنا صدقه وعليه بدعته، وقد وثقه أحمد بن حنبل وابن معين وأبو حاتم، فلما نزل أن يقول: كيف ساغ توثيق مبتدع وحد الثقة العدالة والإتقان، فكيف يكون عدلاً من هو صاحب بدعة؟ وجوابه: إن البدعة على ضربين: فبدعة صغرى كفلو التشيع أو كالتشيع بلا غلو ولا تحريف، فهذا كثير في التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق؛ فلو رد حديث هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية، وهذه مفسدة بيّنة ثم بدعة كبرى»^(١٤).

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

٢ - رواية السلف الصالح للسنة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام وأصحابهم

كان الإمام الصادق عليه السلام وأصحابه. كما يظهر من الروايات - ينقلون الأحاديث - سواء أكانت بأسانيدهم أم بأسانيد أهل السنة - إلى المأ الذي أخذ عنهم دون أي تعصب مذهبي. قال عبد الله بن عيسى: «كان عبد الرحمن بن أبي ليلى علويًا، وعبد الله بن عكيم عثمانياً، وكانا في مسجد واحد، وما رأيت أحداً منهما يكلم صاحبه»^(١٥)، وعن معاذ بن مسلم النحوي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «بلغني أنك تقعد في الجامع فتفتي الناس؟ قلت: نعم، وأردت أن أسألك عن ذلك قبل أن أخرج، إني أقعد في المسجد فيجيء الرجل فيسألني عن الشيء، فإذا عرفته بالخلاف لكم أخبرته بما يفعلون، ويجيء الرجل أعرفه بمودتكم فأخبره بما جاء عنكم، ويجيء الرجل لا أعرفه ولا أدري من هو، فأقول: جاء عن فلان كذا وجاء عن فلان كذا، فأدخل قولكم فيما بين ذلك، قال: فقال لي: إصنع كذا؛ فإني كذا أصنع»^(١٦)، كما نقل عن أبان بن تغلب هذا المضمون نفسه؛ قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني أقعد في المسجد فيجيء الناس فيسألوني؛ فإن لم أحبهم لم يقبلوا مني وأكره أن أحبهم بقولكم وما جاء منكم، فقال لي: انظر ما علمت أنه من قولهم فأخبرهم بذلك»^(١٧).

يُذكر أنّ الشيخ الطوسي نقل في رجاله عن رجال ابن عقدة أنّ ٣٤١ من أصحاب عدّة من الأئمة هم: الصادق والكاظم والهادي، وصفوا بـ «أسند عنه»^(١٨)، وهذا المصطلح يدل على أنّ أصحاب الأئمة عليهم السلام كانوا ينقلون الحديث للسنة، لأنه - كما سيأتي - فإن أهل السنة يعتبرون الحديث الذي أسند إلى النبي صلى الله عليه وآله أو الصحابة حجة، لذا لما كان أئمة أهل البيت عليهم السلام ينقلون الحديث لأصحابهم كانوا ينهون سنده إلى النبي صلى الله عليه وآله، وبهذه الصورة توفرت لأهل السنة مسانيد استند إليها الشيعة فيما بعد، ويمكن أن نذكر منها «مسند أبي الحسن الكاظم عليه السلام»، الذي جمعه موسى بن إبراهيم المروزي (كان حياً ٢٧٨هـ)^(١٩) و«مسند علي بن موسى الرضا عليه السلام» وجمعه أحمد بن عامر بن سليمان الطائي (١٥٧ - ٢٦٠هـ)^(٢٠).

٣ - أسانيد أهل البيت ومدى اعتبارها لدى السلف الصالح من أهل

السنة

صرّح أئمة أهل البيت أن ما قالوه ليس من لدنهم، بل من رسول الله صلى الله عليه وآله وأنهم صدروا عن كتاب علي وبخطه وإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وبما أنّ كتاب علي قد توارثوه

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

كأبراً عن كابر، فأسانيد أحاديث الأئمة تنتهي إلى رسول الله ﷺ، وكانوا أحياناً يحجمون عن ذكر الأسانيد نظراً لصدورها عنهم ويصرحون أن كل ما رووه هو بسند واحد. وكان أئمة أهل البيت وأصحابهم يسندون الحديث إلى رسول الله ﷺ حين نقله إلى أهل السنة، ويبدو أن هذا الأمر كان من جهة أن أهل السنة ينظرون إليهم بوصفهم رواية للأحاديث النبوية فقط.

لقد تمتعت أسانيد أهل البيت برصيد واعتبار رفيع لدى السلف الصالح للسنة، ويعدها من أفضل الأسانيد. وإليك التفصيل بلسان الروايات.

٢ - ١ - أسانيد أئمة أهل البيت

كما تقدم، لم يعمل الأئمة بالرأي، وكل ما قالوه كان عن رسول الله ﷺ؛ فعن قتيبة قال: «سأل رجل أبا عبد الله عن مسألة فأجابها فيها، فقال الرجل: رأيت إن كان كذا وكذا ما يكون القول فيها؟ فقال له: مه، ما أجبتك فيه من شيء فهو عن رسول الله ﷺ لسنا من: رأيت في شيء»^(٢١)، وعن داود بن أبي يزيد الأحول عن أبي عبد الله الصادق، قال: «سمعت يقول: إنا لو كنا نفتي الناس برأينا وهوانا لكنا من الهالكين، ولكنها آثار من رسول الله، أصل علم نتوارثها كأبراً عن كابر نكنزها كما يكنز الناس ذهبهم وفضتهم»^(٢٢)، وقد ورد نظير هذه الرواية عن محمد بن شريح عن الإمام الصادق، والفضيل بن يسار وجابر بن يزيد عن الإمام الباقر، وسماعة عن الإمام الكاظم^(٢٣).

ويبدو أن السائل الذي ورد ذكره في رواية قتيبة هو عبد الله بن شبرمة القاضي (١٤٤هـ) أحد فقهاء أهل السنة المعاصر للإمام الصادق، ومما يؤيد ذلك الرواية التالية عن حنان عن أبي عبد الله قال: «سألني ابن شبرمة: ما تقول في القسامة في الدم؟ فأجبت بما صنع رسول الله ﷺ، قال: رأيت لو أن النبي ﷺ لم يصنع هذا كيف كان يكون القول فيه؟ قال: قلت له: أما ما صنع النبي ﷺ فقد أخبرتك، وأما لم يصنع فلا علم لي به»^(٢٤). وكان ابن شبرمة من أهل الرأي والقياس؛ فعن أبي شيبة، قال: سمعت أبا عبد الله يقول: «ضللّ علم ابن شبرمة عند الجامعة، إن الجامعة لم

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

تدع لأحد كلاماً، فيها علم الحلال والحرام، إن أصحاب القياس طلبوا العمل بالقياس فلم يزداهم من الحق إلا بعداً، وإن دين الله لا يصاب بالقياس»^(٣٥).

وعن أبي بصير، عن أبي عبد الله^{عليه السلام} قال: «سمعتَه يقول وذكر ابن شبرمة في فتيا أفتى بها: أين هو من الجامعة إمام رسول الله^{صلى الله عليه وآله} بخط علي^{عليه السلام}، فيها جميع الحلال والحرام حتى أرش الخدش»^(٣٦). يذكر أن حديث الجامعة حديث متواتر نقله ما يربو عن عشرين من الأصحاب عن الصادقين^(٣٧).

وكما مر، فإن الجامعة بخط علي^{عليه السلام} وكانت تُثقل من إمام إلى إمام آخر من أئمة أهل البيت^{عليهم السلام}، فعن معلّى بن خنيس عن أبي عبد الله^{عليه السلام}، قال: «إن الكتب كانت عند علي، فلما سار إلى العراق استودع الكتب أم سلمة، فلما مضى علي كانت عند الحسن، فلما مضى الحسن كانت عند الحسين، فلما مضى الحسين كانت عند علي بن الحسين، ثم كانت عند أبي»^(٣٨)؛ لذا فالأئمة يسندون أحاديثهم إلى آبائهم حتى تصل إلى النبي^{صلى الله عليه وآله}.

قال أبو جعفر الباقر^{عليه السلام} لجابر بن يزيد الجعفي لما قال له: إذا حدثتني بحديث فأسنده لي، فقال: «حدثني أبي عن جدي رسول الله، عن جبرئيل، عن الله عز وجل، وكلما أحدثك بهذا الإسناد»^(٣٩)؛ لذلك ونظراً لأن الأئمة كان لديهم نص واحد يصدر عن الله عز وجل، فكل أحاديثهم على حد سواء، فعن هشام بن سالم وحماد بن عثمان عن الإمام الصادق^{عليه السلام} أنه قال: «حديثي حديث أبي، وحديث أبي حديث جدي، وحديث جدي حديث الحسين، وحديث الحسين حديث الحسن، وحديث الحسن حديث أمير المؤمنين، وحديث أمير المؤمنين حديث رسول الله، وحديث رسول الله قول الله عز وجل»^(٤٠).

وانطلاقاً من هذه الوحدة، فقد جوز أئمة أهل البيت^{عليهم السلام} للرواة إسناد الأحاديث إلى أيهم شاءوا، فعن حفص بن البختري، أنه قال للإمام الصادق^{عليه السلام}: «نسمع الحديث منك فلا أدري منك سماعه أو من أبيك، فقال: ما سمعته مني فاروه عن أبي، وما سمعته مني فاروه عن رسول الله^{صلى الله عليه وآله}»^(٤١)، كما ورد نظيره عن عبد الله بن سنان وأبي بصير وجميل عن الصادق^{عليه السلام}^(٤٢).

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

٢ - ٢ - اعتبار أسانيد أئمة أهل البيت عليهم السلام عند السلف الصالح للسنة —

قلنا: إن أسانيد أئمة أهل البيت قد حازت قيمة عالية لدى السلف الصالح للسنة، وكان ابن شبرمة يعتقد أن أسانيدهم تتشكل من رجال ثقات؛ حيث يقول: «ما ذكرت حديثاً سمعته من جعفر بن محمد إلا كاد أن يتصدع له قلبي، سمعته يقول: حدثني أبي عن جدي عن رسول الله ﷺ - قال ابن شبرمة: وأقسم بالله ما كذب على أبيه ولا كذب أبوه على جدّه ولا كذب جده على رسول الله - قال: قال رسول الله ﷺ: من عمل بالمقاييس فقد هلك وأهلك»^(٣٣). وعدّ النسائي أسانيد أئمة أهل البيت من أفضل أسانيد الحديث إلى رسول الله ﷺ، لما قال: «أحسن أسانيد تروى عن رسول الله ﷺ أربعة، منها: الزهري، عن علي بن الحسين، عن الحسين بن علي، عن علي بن أبي طالب، عن رسول الله ﷺ»^(٣٤).

وكان الأئمة وأصحابهم حين يروون الحديث لأهل السنة كانوا ينهون سنده إلى رسول الله ﷺ، وإليك هذين الحديثين:

١. عن ابن أبي ليلي (٤٨هـ) قال: دخلت على أبي عبد الله ومعي نعمان، فقال أبو عبد الله: «من الذي معك؟ فقلت: جعلت فداك، هذا رجل من أهل الكوفة له نظر ونفاذ رأي، يقال له: نعمان، قال: ففعل هذا الذي يقيس الأشياء برأيه؟ فقلت: نعم... ثم قال: يا نعمان! إياك والقياس؛ فقد حدثني أبي عن آبائه، عن رسول الله ﷺ أنه قال: من قاس شيئاً بشيء قرنه الله عز وجل مع إبليس في النار؛ فإنه أول من قاس على ربه»^(٣٥).

٢. وعن السيارى، قال: سألت ابن أبي ليلي محمد بن مسلم، فقال له: أي شيء تروون عن أبي جعفر في المرأة لا يكون على ركبها شعر، أيكون ذلك عيباً؟ فقال له محمد بن مسلم: «أما هذا نصاً فلا أعرفه، ولكن حدثني أبو جعفر عن أبيه عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ أنه قال: كل ما كان في أصل الخلقة فزاد أو نقص فهو عيب، فقال له ابن أبي ليلي: حسبك، ثم رجع»^(٣٦).

ولا يخفى أن أئمة أهل البيت عليهم السلام يبادرون إلى نقل الحديث دون ذكر السند، لاسيما لمن يعتمد عليهم ولا يطلب منهم السند؛ فعن سالم بن أبي حفصة (١٢٧هـ) قال: «لما مات أبو جعفر الباقر عليه السلام، قلت لأصحابنا: انتظروني حتى أدخل على أبي عبد الله

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

فأعزبه فدخلت عليه، فقلت: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب والله من كان يقول: قال رسول الله ﷺ: فلا يسأل عمّن بينه وبين رسول الله»^(٣٧).

٤ - سيره السلف الصالح للشيعة في التعامل مع رواة أهل السنة —

كان علماء الرجال الشيعة يوثقون رواة أهل السنة والفرق الشيعية غير الاثني عشرية فيما لو أحرز عدم تعمدهم للكذب بالرغم من الاختلاف المذهبي، وكانوا يعتمدون على رواياتهم ويعملون بها، وقد ذهب الشيخ الطوسي إلى أنّ السلف الصالح للشيعة قام على هذه السيرة، وقال: «عملت الطائفة بما رواه حفص بن غياث، وغيث بن كلوب، ونوح بن دراج، والسكوني وغيرهم من العامة (أهل السنة) عن أئمتنا ﷺ ولم ينكروه ولم يكن عندهم خلافه... كما عملت الطائفة بأخبار الفطحية مثل: عبد الله بن بكير، وأخبار الواقفة مثل سماعة بن مهران وعلي بن أبي حمزة وعثمان بن عيسى، ومن بعد هؤلاء بما رواه بنو فضال وبنو سماعة والطاطريون»^(٣٨).

ويبدو أنّ هذا الأمر لم يكن إلا من جهة أنّ الشرط اللازم لقبول رواية الراوي هو الوثاقة ولم يكن لمذهبه أي مدخلة في ذلك، والظاهر أنّ أئمة أهل البيت جوزوا الأخذ برواية بني فضال من هذا الباب^(٣٩)؛ فعن الحسين بن روح، عن أبي محمد الحسن بن علي ﷺ، أنه سئل عن كتب بني فضال، فقال: «خذوا بما رووا وذرّوا ما رأوا»^(٤٠)، وقد طرح الحسين بن روح السؤال ذاته على الإمام حول كتب الشلمغاني، فقال ﷺ: «أقول فيها ما قاله العسكري في كتب بني فضال»^(٤١)، وجدير بالذكر أنّ الاكتفاء بصدق الراوي وعدم الالتفات إلى مذهبه في الأخذ بالرواية إلى جانب أنه موافق لسيرة السلف الصالح، موافق أيضاً لسيرة العقلاء كافة.

يقول السبحاني في هذا الصدد: «لا يشك من له إلمام بالأمر الاجتماعي في أنّ العقلاء - قديماً وحديثاً قبل الإسلام وبعده - يعملون بخبر الواحد، وأنّ عليه تدور رحى الحياة إذا كان الراوي ثقةً، بل بكل خبر يحصل الوثوق بصدقه وإن لم يكن الراوي ثقةً من دون التزام على أن يكون الراوي صاحب نحلة وعقيدة أو من طائفة دون طائفة، وإنما الملاك الوثوق بقوله والوقوف على تحرّره عن الكذب»^(٤٢).

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

ويظهر أن شرط الإيمان بمعنى الإمامي الاثني عشري لم يكن من شروط الأخذ بالرواية بين القدماء، وإنما قرر في القرن السابع، إلا أن الأدلة كافة التي أقيمت لهذا الشرط يمكن دحضها، لذا فهذا الشرط لا يؤخذ به^(٤٣).

٥ - سيرة السلف الصالح للشيعه في التعامل مع روايات أهل السنة —

يبدو أن الشيعة قبل الإمام الباقر^{عليه السلام} لم يتيسر لهم أخذ معالم دينهم عن أئمة أهل البيت^{عليهم السلام} بسبب الكبت والقمع الذي مارسه خلفاء بني أمية في حقهم؛ لذا كانوا يأخذون الحديث عن رواة أهل السنة، يقول أبو اليسع: قال الإمام الصادق^{عليه السلام}: «ثم كان أبو جعفر، وكانت الشيعة قبله لا يعرفون ما يحتاجون إليه من حلال ولا حرام، إلا ما تعلموا من الناس، حتى كان أبو جعفر ففتح لهم وبيّن لهم وعليهم؛ فصاروا يعلمون الناس بعدما كانوا يتعلمون منهم»^(٤٤).

وما انفكت الشيعة بعد ذلك تأخذ من رواة السنة، ومنهم محمد بن أبي عمير (٢١٧هـ)، يقول أبو محمد الفضل بن شاذان: إن أبي سأل محمد بن أبي عمير، فقال له: إنك قد لقيت مشايخ العامة فكيف لم تسمع منهم؟ فقال: قد سمعت منهم غير أنني رأيت كثيراً من أصحابنا قد سمعوا علم العامة وعلم الخاصة فاختلط عليهم حتى كانوا يروون حديث العامة عن الخاصة وحديث الخاصة عن العامة، فكرهت أن يختلط عليّ؛ فتركت ذلك وأقبلت على هذا»^(٤٥).

وقد حدّد الشيخ الطوسي نطاق سيرة السلف الصالح من الشيعة وأنها قامت على الأخذ برواة السنة الذين رووا عن أئمة أهل البيت^{عليهم السلام}، معتمداً في ذلك على رواية وردت عن الصادق^{عليه السلام}، وقال في هذا الشأن: «أما إذا كان الراوي مخالفاً في الاعتقاد لأصل المذهب وروى مع ذلك عن الأئمة^{عليهم السلام}، نظر فيما يرويه، فإن كان هناك بالطريق الموثوق به ما يخالفه وجب اطراح خبره، وإن لم يكن هناك ما يوجب اطراح خبره ويكون هناك ما يوافق وجب العمل به، وإن لم يكن من الفرقة المحقة خبر يوافق ذلك ولا يخالفه ولا يعرف لهم قول فيه، وجب أيضاً العمل به؛ لما روي عن الصادق^{عليه السلام} أنه قال: «إذا نزلت بكم حادثة لا تجدون حكمها فيما رووا عنا، فانظروا إلى ما رووه عن علي^{عليه السلام} فاعملوا به». ولأجل ما قلناه عملت الطائفة بما رواه حفص بن غياث وغيث

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

بن كلوب ونوح بن دراج والسكوني وغيرهم من العامة عن أئمتنا ولم ينكروه ولم يكن عندهم خلافه»^(٤٦).

وهذا الاستدلال لا يصمد أمام النقاش:

أولاً: إذا كان السلف الصالح للشيعة يأخذ بتلك الروايات فليس ثمة داع للاستناد إلى الحديث المذكور؛ لأن من المحتمل أنّ الحاجة قد ارتفعت من أخذ روايات رواة أهل السنة مع تحقق الأخذ بها عن طريق الأئمة^(٤٧).

ثانياً: إن الحديث لا يمكن الاستناد إليه؛ لأنه مخالف لمفاد الحديث التالي المنسوب إلى الصادق^(٤٨)؛ فعن أحمد بن إدريس، عن أبي إسحاق الأرجائي، رفعه قال: قال لي أبو عبد الله^(٤٩): «أندري لم أمرتم بالأخذ بخلاف ما تقول العامة؟ فقلت: لا ندري، فقال: إنّ علياً لم يكن يدين الله بدين إلا خالف عليه الأمة إلى غيره إرادة لإبطال أمره، وكانوا يسألون أمير المؤمنين^(٥٠) عن الشيء لا يعلمونه فإذا أفتاهم جعلوا له ضدّاً من عندهم ليلبسوا على الناس»^(٥١)، ومفاد هذا الحديث عدم الأخذ ما يرويه أهل السنة عن علي.

ثالثاً: لا يصحّ سند كلا الحديثين؛ لأنّ الحديث الذي اعتمد عليه الشيخ الطوسي مرسل، ولم يُذكر له سند في الكتب الحديثية، وسند الحديث الأخير منقطع حيث لم يذكر أسماء الرواة بين الأرجائي والإمام الصادق^(٥٢)، هذا إلى جانب أن الأرجائي نفسه مجهول لم تتعرض له الكتب الرجالية.

رابعاً: وعلى فرض أنّ الحديث الذي استند إليه الشيخ الطوسي صحيح، فلماذا يجوز الأخذ بروايات أهل السنة عن علي^(٥٣) وتعميمها إلى سائر أئمة أهل البيت^(٥٤) ومن جهة أخرى يحترز عن تعميمه لروايات السنة عن النبي^(٥٥)؟

٦ - صحة الروايات النبوية لأهل السنة من وجهة نظر الأئمة^(٥٦)

لا شك أن روايات أهل السنة - نظير روايات الشيعة - ليست مصونة من الجعل والتحريف، لكنّ هذا لا يعني أنّ كل رواياتهم باطلة ولا يحتجّ بها؛ وذلك:

أولاً: إنّ الكثير من أحاديث أهل السنة تشبه - إلى حدّ كبير - أحاديث الشيعة تشابهاً معنوياً وحتى لفظياً، وهذا إن دلّ على شيء فإنما يدلّ على أنّ كليهما صدرا

نصوص معاصرة - السنة الثالثة - العدد العاشر - ربيع ٢٠٠٧ م

عن مصدر واحد، لكن وصلا إلينا عن طريقين: أحدها طريق الصحابة، والثاني طريق الأئمة.

ثانياً: قد صرح الأئمة بصحة الروايات النبوية للسنة؛ فعن هشام بن سالم، قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك، عند العامة من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصح؟ قال: فقال: نعم، إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنال وأنال وأنال، وعندنا معادل العلم وفصل ما بين الناس»^(٤٨)، وقد ورد نظيره عن محمد بن مسلم عن الإمام الباقر عليه السلام^(٤٩).

ثالثاً: إن الأئمة عليهم السلام أنفسهم قالوا: اعرضوا حديثنا على حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ فإن خالفه فاطرحوه^(٥٠)، ومن الواضح أن مراد الأئمة من عرض الحديث على حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يمكن أن يكون بالنحو الذي يرووه عن النبي؛ لأن ذلك مستبعد، بل يبدو أنه العرض على حديث النبي الذي ينقله عنه أهل السنة عن طريق الصحابة، وفي هذه الصورة: هل من المعقول أن يكون حديث النبي معياراً لصحة وبطلان حديث الأئمة في حين أنه باطل بنفسه؟



المواش

- (١) المجلسي، بحار الأنوار ٢٥: ٢٦٥؛ وأيضاً: فرائد النواصب: ٣٣.
- (٢) نهج البلاغة ٢: ٨، خ ١٢٧، شرح محمد عبده: ٧٠.
- (٣) الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية: ١٢٥.
- (٤) القاسمي، قواعد التحديث: ١٩٧.
- (٥) المصدر نفسه: ٢٠٢؛ وابن حجر، نخبة الفكر: ٢٤.
- (٦) المصدر نفسه.
- (٧) السيوطي، تدريب الراوي ١: ٢٢٥.
- (٨) الكفاية في علم الرواية: ١٢٠.
- (٩) المصدر نفسه: ١٢٦.
- (١٠) سعد بن عبد الله الأشعري، المقالات والفرق: ٥١.
- (١١) تدريب الراوي ١: ٢٨٣.
- (١٢) الخطيب البغدادي، الكفاية: ١٢٨ - ١٢٩.
- (١٣) المصدر نفسه.
- (١٤) الذهبي، ميزان الاعتدال ١: ٥.

- (١٥) تاريخ بغداد ١٠ : ١١٠؛ ومحمود البغدادي، ثقات الإسلام: ٦٧ - ٦٨.
- (١٦) الخوئي، معجم رجال الحديث ١٨ : ١٨٨، نقلًا عن رجال الكشي.
- (١٧) المصدر نفسه ١ : ١٤٩، ١٥٦.
- (١٨) الجلالی، «أسند عنه»، دائرة المعارف الإسلامية الشيعية ٤ : ٩٥.
- (١٩) الخوئي، معجم رجال الحديث ١٩ : ١٤؛ والبهودي، معرفة الحديث: ٨٠؛ ومقدمة مسند أبي الحسن الكاظم عليه السلام: ٢ - ١٤.
- (٢٠) الخوئي، معجم رجال الحديث ٢ : ١٣٠ - ١٣١؛ والخطيب البغدادي، تاريخ بغداد ٩ : ٣٨٩.
- (٢١) الكليني، أصول الكافي ١ : ٧٦.
- (٢٢) بصائر الدرجات: ٢٩٩؛ والعسكري، معالم المدرستين ٢ : ٣٠٢.
- (٢٣) بصائر الدرجات: ٢٩٩ - ٣٠١؛ ومعالم المدرستين ٢ : ٣٠٣.
- (٢٤) المجلسي، بحار الأنوار ٢ : ٢٩٩.
- (٢٥) المصدر نفسه ٢٦ : ٢٣.
- (٢٦) المصدر نفسه.
- (٢٧) المصدر نفسه ٢٦ : ١٨ - ٦٦؛ وبصائر الدرجات: ١٤٢ - ١٦٨.
- (٢٨) بحار الأنوار ٢٦ : ٥٠؛ وبصائر الدرجات: ٤٥.
- (٢٩) أمالي الشيخ المفيد: ٢٦؛ ومعالم المدرستين ٢ : ٣٤٧.
- (٣٠) الكافي ١ : ٥٣؛ والمفيد، الإرشاد: ٢٥٧.
- (٣١) العاملي، وسائل الشيعية ٣ : ٣٨٠؛ ومعالم المدرستين ٢ : ٣٤٧.
- (٣٢) الكافي ١ : ٥١.
- (٣٣) بحار الأنوار ٢ : ٢٩٨؛ من تحقيقات كامتور علوم اسلامی.
- (٣٤) الرازي، الجرح والتعديل ١٨ : ٣١٨؛ وتهذيب الكمال ٢٦ : ٤٣٥.
- (٣٥) بحار الأنوار ٢ : ٢٩٥ - ٢٩٦.
- (٣٦) المصدر نفسه: ٢٧٥.
- (٣٧) الجلالی، «أسند عنه»، دائرة المعارف الإسلامية الشيعية ٤ : ١٠٦.
- (٣٨) بحار الأنوار ٢ : ٢٥٣؛ والطوسي، عدّة الأصول ١ : ٣٧٩ - ٣٨١.
- (٣٩) محمد تقي الحكيم، «السنة»، دائرة المعارف الإسلامية الشيعية ٣ : ١٩٩.
- (٤٠) الحر العاملي، وسائل الشيعية ١٨ : ٧٢، ١٠٣؛ والغيبة: ٢٥٤.
- (٤١) الخوئي، معجم رجال الحديث ١٧ : ٤٨ - ٤٩.
- (٤٢) جعفر السبجاني، أصول الحديث وأحكامه في علم الدراية: ١٣٦.
- (٤٣) المامقاني، مقباس الهداية ٢ : ٢٨ - ٢٩.
- (٤٤) بحار الأنوار ٢٣ : ٩٠؛ ورجال الكشي: ٢٦٦ - ٢٦٧.
- (٤٥) الخوئي، معجم رجال الحديث ١٤ : ٢٨٢.

- (٤٦) بحار الأنوار ٢: ٢٥٣؛ وعدة الأصول ١: ٣٧٩ . ٣٨١ .
 (٤٧) بحار الأنوار ٢: ٢٣٧؛ ووسائل الشيعة ١٨: ٨٣ .
 (٤٨) بحار الأنوار ٢: ٢١٤؛ وحسين النوري، مستدرك الوسائل ١٧: ٣٣٧ .
 (٤٩) بحار الأنوار ٢: ٢١٤ ، ٢١٥ .
 (٥٠) المصدر نفسه ٢: ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ .



مركز تحقيقات کامپویر علوم اسلامی